

## THE LEGAL STATUS OF WOMEN-GORYANKA IN THE NORTH CAUCASIAN IMAMATE

Alibekova A.M. (Russian Federation) Email: Alibekova59@scientifictext.ru

*Alibekova Asiyat Muradovna – Student,  
LAW INSTITUTE  
DAGESTAN STATE UNIVERSITY, MAKHACHKALA*

**Abstract:** *the problems of the legal status of women, their place and role in society have always occupied outstanding minds since ancient times. At different historical periods of development, in different civilizations and societies, the attitude towards women was not the same, it was different – from subordinate and humiliated, to independent and free. The article analyzes the legal and social status of women in the North Caucasus during the period Of Imamate Shamil. The author concludes that in spite of the legally disenfranchised situation, women in the North Caucasus Imamate enjoyed a rather high status.*

**Keywords:** *law, legal situation, a woman mountain girl, the Shariah, the Imamate of Shamil.*

## ПРАВОВОЕ ПОЛОЖЕНИЕ ЖЕНЩИНЫ-ГОРЯНКИ В СЕВЕРО- КАВКАЗСКОМ ИМАМАТЕ

Алибекова А.М. (Российская Федерация)

*Алибекова Асият Мурадовна – студент,  
Юридический институт,  
Дагестанский государственный университет, г. Махачкала*

**Аннотация:** *проблемы правового положения женщины, ее место и роль в обществе всегда занимали выдающиеся умы, начиная с глубокой древности. На разных исторических периодах развития, в разных цивилизациях и обществах отношение к женщине не было одинаковым, оно было различным – от подчиненного и униженного до независимого и вольного. В статье проведен анализ правового и социального статуса женщины Северного Кавказа в период Имамата Шамиля. Автором делается вывод, что, несмотря на юридически бесправное положение, женщина в Северо-Кавказском Имамате пользовалась довольно высоким статусом.*

**Ключевые слова:** *право, правовое положение, женщина-горянка, нормы шариата, адаты, Имамат Шамиля.*

В науке распространено мнение, что относительно независимое положение горянки, ухудшилось в период борьбы народов Дагестана и Чечни, в результате которой было создано объединение горцев в единую государственную систему- Имамат во главе с Шамилем. Так как движение Шамиля сопровождалось распространением ислама и укоренением шариата. С этим можно частично согласиться. С одной стороны, согласно религиозным учениям зависимое положение женщины имеет божественное предопределение.

Идея о «неполноценности» женщины еще исходит от библейского мифа о сотворении женщины: И создал Господь Бог из ребра, взятого у человека, жену и привел ее к человеку». Эта идея отражена и в Священной книге мусульман - Коран, в котором говорится, что Аллах «создал вас из вас самих жен, чтобы вы жили с ними».

С другой стороны, многие ученые считают, что положение женщин в доисламском Кавказе оставляло желать лучшего.

Аннемари Шиммель говорит: «По сравнению с доисламским периодом, изменение положения женщины, согласно исламскому законодательству, означало огромный прогресс; женщина имела право в соответствии с законом управлять своим богатством» [1]

Таким образом, в науке по данной проблеме, высказывают различные, а часто противоречивые точки зрения.

Прежде чем говорить о положении женщины в Имамате, необходимо подчеркнуть, что Имамат Шамиля — теократическое исламское государство, существовавшее на части территории Дагестана и Чечни в 1829—1859 гг.

Для большинства обывателей имам Шамиль это вождь горцев Дагестана и Чечни в борьбе за независимость против Российской империи. Всем больше известны его боевые подвиги, но мало кто хранит в памяти образ Шамиля как создателя и руководителя мощного по меркам того времени государства со своей структурой власти, системой образования, здравоохранения и законодательства. Благодаря реформам имама было создано теократическое государство, которое почти четверть века противостояло военной машине Российской империи.

В Имамате Шамиля главная (хотя и не единственная) сфера деятельности женщины – это её семья, а именно – воспитание детей и обязанности перед мужем. Ислам чтит роль женщины, в первую очередь, как жены и как матери. Как думается, такая роль считается в Исламе самой почётной, но не унижительной, как это принято считать.

Необходимо отметить, что одним из наиболее важных прав, которые Имамат предоставил женщине, было право на образование.

Особый интерес ученых в нашей стране и за рубежом и сегодня вызывает опыт организации в государстве Шамиля всеобщего начального образования детей, в том числе и для мальчиков и для девочек. Большое

внимание имам уделял знаниям, и хотя он воевал 25 лет, нельзя полагать, что имам кроме сражений ни о чём не думал. В те времена уровень грамотности горцев вырос в десять раз по сравнению с тем, какой был до газавата. Русский учёный, генерал Услар пишет: «Если сравнить население и число медресе в Дагестане того времени, уровень грамотности дагестанцев намного превышал уровень грамотности европейцев».

Ш. Казиев считает, что мальчики обучались различным наукам: от стихосложения до математики и философии, а девочкам достаточно было научиться читать [2]. С этим можно не вполне согласиться, так как среди женщин появились те, кто умел не только читать, но и писать.

Женщины обучались в отдельных образовательных учреждениях. Из общественной казны (байт-уль-мал) выделялись средства для строительства таких учреждений для женщин. Так, Имам Шамиль, говорил в наставлении своим наибам: «Надо запретить, чтобы парни и девушки собирались в одном месте, чтобы они не орали, как ослихи, бегущие от ослов, и не смешивались друг с другом. Не дай Аллах, чтобы такие вещи распространились. Лучше не видеть этого и не слышать об этом». Был введен всеобщий запрет, который касался того, чтобы не разрешать «смешение» женщин и мужчин. Особое недовольство вызывали у Шамиля народные праздники, где в совместном времяпровождении участвовали вместе мужчины и женщины.

Что касается семейных прав женщины в Имамате, выбор мужа производилось родителями. Предложение могло исходить от семьи юноши. Брак не мог состояться без согласия и одобрения ее отца или опекуна, выдающего девушку замуж. На меджлисе Имамата было узаконено специфическое право женщины-вдовы. Женщинам было предоставлено право выбора, каждая женщина-вдова в возрасте от восемнадцати до тридцати лет на сходе могла назвать имя мужчины, за которого она желает выйти замуж, в качестве второй жены. Одна юная красавица по имени Аминат, выбрала самого Шамиля. И так как Имам не делал никому исключений, он на ней женился. Это было обусловлено тем, что перепись населения Дагестана и Чечни показал, что за последние годы войны мужчин стало в три раза меньше, а количество вдов увеличилось, соответственно и рождаемость ухудшилось. А для продолжения войны необходимы были новые силы. Это событие вызвало немало удивлений и протестов, так как это право из века в век сохранялось за мужчиной. Так, Мария Ибрагимов в своей книге «Имам Шамиль» пишет, что веденский кадий запротестовал, считая это недопустим, аргументируя свою позицию с тем, что « женщина, что не говорите есть женщина, на ее создание истрачено, всего одно ребро мужчины. Слабая она [3]. На что Имам ответил, что согласиться с тем, что женщина слабая, он не может, ибо есть мужчины гораздо слабее телом и духом, что женщины рожают и растят детей, готовят пищу, похают и обрабатывают поля и огороды, даже в

критических моментах, опоясываются и становятся рядом со сражающимися мужчинами. Таким образом, мы здесь наблюдаем отражение принципа равноправия мужчины и женщины. Это право было внесено в Кодекс Шамиля, который рассматривается многими учеными как Конституция Имамата.

Горянка-невеста не могли встречаться с женихом до брака, если они встречались до брака, то только в присутствии близких людей. Тип семьи в Имамате характеризуется патриархальностью. Название говорит само за себя – мужчина глава рода, муж обязан был полностью содержать свою жену, обеспечивая ее подходящим жильем, едой, питьем, одеждой, но в свою очередь жена обязана была подчиняться мужу. Мы полагаем, что неограниченная власть мужей приобрела разумные пределы в результате брачных реформ Шамиля.

Интересы женщин во многих отношениях охранялись их сородичами. По наблюдению автора середины XIX в. Лабинского, мать «имеет в доме такой же авторитет, как отец, и почитается благоговейно всем семейством. Она руководит хозяйством, и все женщины и девушки находятся в ее распоряжении». Это обусловлено тем, что женщина-мать имела особый общественный статус. Уважение к матери (как и отцу)- это был священный долг каждого сына или дочери, так как она выносила, родила, вскормила ребенка, вынесла все бессонные ночи. Малейшее непослушание материнской воле строго наказывалось по адату. Оно осуждалось и общественным мнением, а по шариату считалось величайшим грехом.

Женщин имели право на свое приданное, которое состояло из одежды невесты, предметов интерьера, а также могло включать скот и деньги, изредка — участок земли. Сюда же относились так называемые сверх приданные вещи, состоящие из подарков жениха (махр ) и гостей на свадьбе. Эти вещи составляли неприкосновенную собственность замужней женщины. Муж обязан был беречь имущество жены, и не имел права распоряжаться им без ее согласия. Таким образом, имущественные права горянки охранялось нормами шариата и адата.

Необходимо подчеркнуть, что права незамужней женщины-горянки были ограниченными, по сравнению не только со статусом мужчины, но и замужней женщины.

С древнейших времен на территории Кавказа был обычай похищения невест и насильственной женитьбы. В 19 веке это было самым распространенным явлением. Похищение девушек не прекращается и по сей день. Хотя в литературе такие сцены описываются положительно, но причины похищения не всегда бывали таковыми. Девушку могли своровать в целях мести ее родственникам, позора и прочих неприятностей. Поэтому Имамом были введены строжайшие запреты похищения невест.

Женщин, которые совершила прелюбодеяние, побивали камнями. Ее сажали в неглубокую яму, привязывали руки к ногам, после чего женщины ее камнями. Такие случаи были редкими, так как для вынесения такого приговора необходимо было показание 4 свидетелей, не каждый имел желание участвовать в таком деле.

Платок, снятый девушкой с головы и брошенный между бьющимися на смерть воинами, мог остановить их, мужчины из уважения отводили свои глаза. Это был один из распространенных обычаев. Когда мюриды Шамиля совершили набег на поместья Орбелиани и Чавчавадзе в Грузии, для защиты своих подопечных старая княгиня Тания сбросила «черную шаль с седых волос, кинула ее под ноги» [4]. Женщина понимала, что этот знак остановит самую дикую толпу горцев. Результат превзошел все ожидания, они вложили лезвия в ножны в знак того, что не собираются совершать убийство.

Интересно то что в низамах Шамиля также было обращено внимание на положение женщины. Как известно, что было издано 13 низамов по различным отраслям права: государственному, уголовному, гражданскому, уголовно-процессуальному, семейному, финансовому и т. д. Анализ содержания низамов показывает, что они являлись системой права, совокупностью норм, регулирующих, прежде всего уголовно-правовые и выгодные узденству иные отношения. Какие-либо ограничения прав горцев или привилегии в зависимости от их общественного положения в низамах отсутствовали. Реализация этих норм способствовала удовлетворению интересов массы горцев и осуществлению функций Имамата по организации борьбы с феодалами.

Вторая группа постановлений включала нормы шариата, некоторые из них были по-новому истолкованы в Имамате. Низам закрепил осуществившийся к XVIII – XIX вв. переход мусульман Северо-Восточного Кавказа к фикху в вопросах торгового и гражданско-семейного права. К этой группе относились указы об ограничении размеров брачного дара мужа жене (махр), который был установлен в 20 – 28 руб. для девушек и 10 – 18 руб. для разведенных и вдов, запрет обычая умыкания невест, гарантии имущественных прав женщин при разводе, уравнивание в правах наследников мужского пола вне зависимости от их положения в семье и завещаний по обету (назр), гарантии прав продавцов и покупателей. Четвертая категория постановлений представляет собой запреты противоречащих шариату обычаев и нововведений (бида), укоренившихся в быту горцев под влиянием контактов с их христианскими соседями.

В женскую одежду горных селений Северо-западного Дагестана и Южной Чечни были введены новые элементы одежды. Горняки обязывали одеваться скромно и закрывать волосы и лицо на улице. Эти меры имели своей целью исламизацию быта в горных районах, где обычаи порой

сильно отличались от общепринятых в мусульманском обществе норм. За соблюдением правил поведения смотрели специально назначавшиеся имамом контролеры (мухтасибун). Правонарушителей ждали побои, тюрьма и публичное унижение.

Низамы Шамиля представляли собой сборник (кодекс) разного рода правительственных постановлений и мер, относящихся к сферам обеспечения безопасности страны и благосостояния народа. Все руководящие лица должны были строго им руководствоваться.

Таким сложным и подчас противоречивым было положение горянки в Имамате: с одной стороны – бесправность, с другой – высокий авторитет и большой моральный вес в обществе, особенно пожилых женщин и женщин-матерей. Парадоксальность ситуации проявляется в том, что в одних случаях бросалась в глаза внешняя независимость, свободное поведение женщин на людях. В иных случаях казалось, и те брались убеждать в том других, что горянка есть подневольное по отношению к мужу и установленным миром мужчин порядкам существо.

Итак, делая вывод относительно общественного и правового положения женщины-горянки в Имамате, можно констатировать, что оно было далеко не равнозначным. Если в общественно-политической жизни участие женщины было ограниченным, то ее правовая активность была достаточно высока.

### *Список литературы / References*

1. *Сергеева Г.А.* Положение женщины в дореволюционном и советском Дагестане // КЭС, 1969.
2. *Сергеева Г.А.* Женщина Дагестана до Великой Октябрьской революции и в советский период: Автореферат дис. на соискание ученой степени кандидата исторических наук / Моск. гос. университет, Москва, 1953. 15 с.
3. *Магомедов Р.М.* Имам Шамиль. Махачкала, 1940.
4. *Казиев Ш.М.* Имам Шамиль / Ш.М. Казиев. М.: Молодая гвардия, 2018. 400 с.
5. *Васильев Д.С.* Очерки истории низовьев Терека. Досоветский период. Махачкала / Махачкала: Даг. кн. изд-во, 1986. С. 244.
6. *Руновский А.А.* Кодекс Шамиля, 1862.
7. *Магомедов А.Дж.* Традиционная художественная культура Дагестана и ислам (по материалам истории до XX в.) // Исламоведение, 2012. № 1. С. 108–116.
8. *Смирнова Я.С.* Роли и статусы женщины в традиционных обществах Кавказа // ЭО, 1997. № 4.